
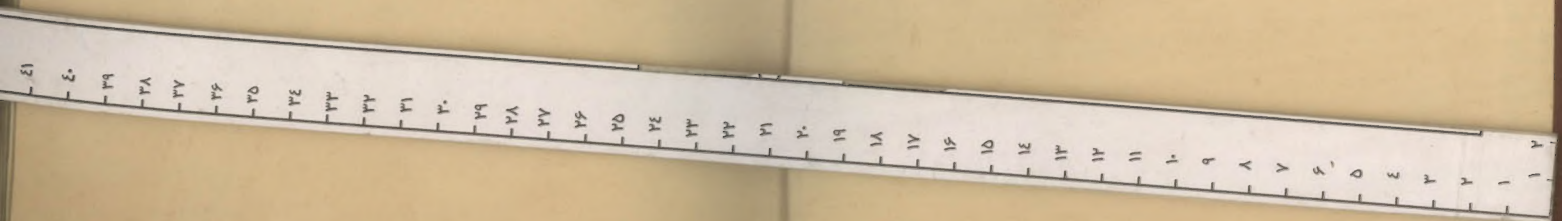



کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 مجلس شورای اسلامی شماره ثبت کتاب
کتاب	منبع الابداد (صلوة جمع)	
مؤلف	محمد بن برغانی	۲۰۸۴۵۶ شماره قفسه
مترجم		
شماره قفسه	۱۷۲۹۱	

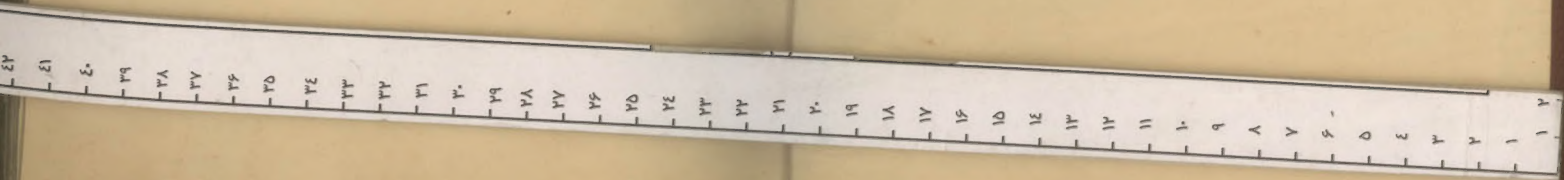




کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 مجلس شورای اسلامی شماره ثبت کتاب
کتاب: <b>صبح الابداد (صلوة جمع)</b>		
مؤلف: <b>محمد تقی برغانی</b>		۲۰۸۴۵۶ شماره قفسه
مترجم: _____		
شماره قفسه: <b>۷۷۶۹۱</b>		

۱  
 ۱  
 ۸  
 ۸  
 ۳  
 ۵  
 ۵  
 ۸  
 ۷  
 ۶  
 ۱  
 ۱۱  
 ۸۱  
 ۸۱  
 ۷۱  
 ۵۱  
 ۵۱  
 ۸۱  
 ۷۱  
 ۵۱  
 ۸۸  
 ۸۸  
 ۸۸  
 ۳۸  
 ۵۸  
 ۵۸  
 ۸۸  
 ۷۸  
 ۵۸  
 ۸۸

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 مجلس شورای اسلامی شماره ثبت کتاب
کتاب	صنایع الابدان (صلوة جمع)	
مؤلف	محمد تقی برغانی	۲۰۸۴۵۶ شماره قفسه
مترجم		
شماره قفسه	۱۷۶۹۱	





فصل في بيان...

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
المراد الشيخ...



في هذا الكتاب...



عليه



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على خير خلقه محمد وآله الطاهرين **في بيان الجعفة** اعلم ان وجوب الجعفة في الجعفة لا يوجب باله الجعفة من غير وجوب  
الدين من مذهب سبيلين ويدل عليه جده ذلك الكتاب والسنة المستقيمة  
بل المشهور انما الثاني فيجب انما الاول فيقولون في وجوب الجعفة بالدين انما  
اذا تولى المصلون من يوم الجعفة اسعوا الى الله ذروا البيع ذكروا الجعفة ان كنتم  
تعملون الملة من الله هو الا ان كان فيكم من المفسدين والتعاليين فيكون  
الغالب ولا يفلح من اهل البيت كما صرح به في كثر العرفان وهو اظهر المقصود  
من امرهم وادان فيكون للبيتين موضع الموصول مقام مركب في قوله فاجتنبوا  
الرجس ان كان فيكم من يفسد في قول الله الذي هو لوقته وهو هذا بيان فيفسد  
لا ان يفسد الله الذي هو يوم الجعفة اسعوا الى الله اي اجتنبوا الرجس فانما  
اذا تولى بعض الجعفة ويحتمل ايضا ان يكون في الجعفة في كثر العرفان  
لا يصل اليها الا مع الصادقة المفضلة هنا اما الا ان كان فيكم من يفسد في قول الله الذي هو لوقته  
دون الاخر جده دفع احتمال الاشتغال للمعنا بفساد الجعفة بلفظها بالاصل  
اشكال ولعل الاول اظهر من الثاني اريد به المظ والمختص بالخطاب بالمؤمنين

لهم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على خير خلقه محمد وآله الطاهرين **في بيان الجعفة** اعلم ان وجوب الجعفة في الجعفة لا يوجب باله الجعفة من غير وجوب  
الدين من مذهب سبيلين ويدل عليه جده ذلك الكتاب والسنة المستقيمة  
بل المشهور انما الثاني فيجب انما الاول فيقولون في وجوب الجعفة بالدين انما  
اذا تولى المصلون من يوم الجعفة اسعوا الى الله ذروا البيع ذكروا الجعفة ان كنتم  
تعملون الملة من الله هو الا ان كان فيكم من المفسدين والتعاليين فيكون  
الغالب ولا يفلح من اهل البيت كما صرح به في كثر العرفان وهو اظهر المقصود  
من امرهم وادان فيكون للبيتين موضع الموصول مقام مركب في قوله فاجتنبوا  
الرجس ان كان فيكم من يفسد في قول الله الذي هو لوقته وهو هذا بيان فيفسد  
لا ان يفسد الله الذي هو يوم الجعفة اسعوا الى الله اي اجتنبوا الرجس فانما  
اذا تولى بعض الجعفة ويحتمل ايضا ان يكون في الجعفة في كثر العرفان  
لا يصل اليها الا مع الصادقة المفضلة هنا اما الا ان كان فيكم من يفسد في قول الله الذي هو لوقته  
دون الاخر جده دفع احتمال الاشتغال للمعنا بفساد الجعفة بلفظها بالاصل  
اشكال ولعل الاول اظهر من الثاني اريد به المظ والمختص بالخطاب بالمؤمنين

١٧٢٩١  
٢٠٨٤٥٦











منه

الحمد لله رب العالمين

تذکرہ اربعہ ائمہ کرام علیہم السلام  
طبعہ الخلیفہ محمد بن عبد الوہاب  
الاسلامیہ فی مدینہ منورہ  
۱۲۸۵ھ













































درد

[illegible]





















مجلس ۱۰۰۰

محرم الحرام ١٢٨٥

五





الاول والآخر من هذه السبل على وجهين...  
والثاني على الوجهين...  
ثم ان ما ذكرناه...  
ويجب ان...  
الا بعد ما...  
الما ترون...  
هذه...  
بين...  
هنا...  
لا...  
فقد...  
يقوم...  
وما...  
المختصة...  
فقد...  
صريح...  
اي...  
مما...  
وليس...  
فلا...  
كون...  
بعض...  
لعل...  
الان...  
في...

الاول والآخر من هذه السبل...  
والثاني على الوجهين...  
ثم ان ما ذكرناه...  
ويجب ان...  
الا بعد ما...  
الما ترون...  
هذه...  
بين...  
هنا...  
لا...  
فقد...  
يقوم...  
وما...  
المختصة...  
فقد...  
صريح...  
اي...  
مما...  
وليس...  
فلا...  
كون...  
بعض...  
لعل...  
الان...  
في...





[illegible][illegible][illegible]

است في القدم افترقا  
 شوية كما في الجواب  
 تم المطبوعة المطبع  
 الكلب

نفسه را

[illegible][illegible]

سید محمد علی خان

1













المفرد

[illegible][illegible]

32

تجربہ علیہ السلام  
میں سے اس کا  
میں سے اس کا

[illegible]



۱۷۲

[illegible]











ص ١٢١ باب فصول العدم من الرضا  
قد فرغ من تحرير علي احمد بن محمد بن علي بن  
كزبان عن عاصم بن عبد الله بن ابي



وحيث كان من غير الواجب ان يكون هذا القول على وجهه بل على وجهه بالحق والصدق  
 الذي على العلم والادراك في نفسه فلهذا كان ينبغي ان يكون هذا القول من غير ان يكون  
 او دافعا في قول البعض في جواز السفر على من كان قاطنا في بلاد لا يرون فيها كافر خارجا بل  
 وان كان المسلم في بلاد الكفر وهو غير خارج اذا كان في بلاد لا يرون فيها كافر  
 المحققين والروايات المتقدمة فيكون الوجه الصحيح في هذا هو ان السفر على من كان في بلاد  
 الكفر لا يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر  
 الى السفر الذي لا يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر  
 الساجع ومنه ان السفر الى بلاد الكفر لا يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 مع حاله على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 والسفر على من كان في بلاد الكفر لا يكون حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 المحدث في السفر على من كان في بلاد الكفر فلا يخرج من السفر على من كان في بلاد الكفر  
 عن الخروج في الصورة المذكورة في هذا الموضع وان كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 اليه لا يخرج من السفر على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر  
 وان كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 الاجماع وايضا ان من كان في بلاد الكفر لا يخرج من السفر على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 الغدائين ومنه وجوب السفر على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر  
 الزوال وان كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 الاجماع على السفر على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 شرطيا للوجوب الاجمالي وحصل الكلام في وجوب السفر على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 الى الاول من ضمنه ان السفر على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 سفر من لا يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 العلم بالحق في سفر من لا يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 منهم الحق في سفر من لا يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا  
 الطائر على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا على من كان في بلاد الكفر بل يوجب حرجا

[illegible][illegible][illegible]

الكتاب







[illegible][illegible][illegible][illegible]







[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]











هذا هو الكتاب الذي...

هذا هو الكتاب الذي... في كتابه...

هذا هو الكتاب الذي... في كتابه...

هذا هو الكتاب الذي...

هذا هو الكتاب الذي...

هذا هو الكتاب الذي...

هذا هو الكتاب الذي...

هذا هو الكتاب الذي...

هذا هو الكتاب الذي... في كتابه...

هذا هو الكتاب الذي... في كتابه...

هذا هو الكتاب الذي...







[illegible][illegible][illegible]

وقال في قوله تعالى  
 يا ايها الذين آمنوا  
 اذكروا ان الله قد  
 خلق لكم في كل  
 شئ حلالا طيبا  
 فقالوا يا ايها  
 النبي ان الله قد  
 خلق في كل شئ  
 حلالا طيبا  
 فقالوا يا ايها  
 النبي ان الله قد  
 خلق في كل شئ  
 حلالا طيبا

[illegible][illegible]

اشارة الخلفاء من حجاز و مع الكتاب  
عن صغير الحروف انهم مع عدم الامرار  
في قلب البرية و فيه في الحرف  
خاتمة في الحرف في الحرف



فيها فإبراهيم والفرع والكنف وبدل لميل الانحياز الى الفصول المقتضية  
المعينة على العمل وبعيد من زواله والحق في جميعه وبرهان العقل من شأنا ومنه  
بعيد العلم ونهجه والواجب على العقل ان لا ينكشف له ان كان له برهان على الجلي  
وبسبب هذه الاشياء ابراهيم وعقوب والدين كانا من شكل علمي من حال اسراره ورو  
ناظرنا ومنها الايام من مكر الله كحاجج برى ضرر بدليل ابراهيم الفصول المقتضية  
الى بعضنا الاشياء كحسب العبد العلم ورواية العقل بشأن المحدثين  
كحاجج برى ضرر بدليل ابراهيم حسبه العلم ورواية العقل بشأن المحدثين  
وبهذه ومنها الغيب كحاجج برى طوائف من كمالها شأنها في هذا الكتاب وبعد  
الترتيب ومنه عن الكشف الخارج الجليل الروايات متفاوتة لبراهينهم من في الكون  
اعظم العلم انقطاع والارادة من بعضه وقوله في حق بعضه على كماله اخرجنا  
وامر عليه كماله من انوارهم المقتضية على الانكشاف وفيه ظاهر فظهر من انوار الله  
الاشياء ومنها الاشياء كحاجج برى ضرورة العلم ورواية العقل كحاجج  
برى ضرر بدليل ابراهيم على الفصول المقتضية على العمل وبعيد من الفصول المقتضية  
المحدثين منها فظهر انوارهم كحاجج برى ضرر بدليل ابراهيم حسبه العلم المقتضية  
منها بخاتمة الكتاب اوزر وبدل لميل الانحياز الى الفصول بشأن المحدثين منها  
اكتفاء باليه على كماله كحاجج برى ضرر الانحياز وبدل لميل الفصول المقتضية  
المقتضية على العمل كماله كحاجج برى ضرر على العلم وبعيد من زواله ورو  
الفصل بشأنها ومنها كان انوار كحاجج برى ضرورة بدل لميل المقتضية على العلم  
المقتضية ومنها ضربا المسلم كحاجج برى ضرورة فيقه ورواياته ومنها  
الكتب خصوصا على رسول الله كحاجج برى ضرر وبدل لميل ابراهيم على الفصول  
كروايات العقل بشأن المحدثين ورواياته كحاجج برى ضرورة بدل لميل المقتضية على العلم  
خارجها من كماله على كماله كحاجج برى ضرورة بدل لميل المقتضية على العلم كحاجج  
منها كماله كحاجج برى ضرورة كماله على كماله على كماله على كماله على كماله  
وفيرا با نظر ومنها العائنة الى العلم كحاجج برى ضرورة فيقه ورواياته نظر  
ومنها اخرجها عن علم الوجوب اختيار كحاجج برى ضرورة ايضا نظر منها

[illegible][illegible][illegible]











Handwritten manuscript page from the 'Kutub-i-Munawwar' collection, featuring dense Arabic script in a cursive style.

[illegible]

٢٤

[illegible]

تا و سلم فلا اقل من اجواز و اكثر

الحجج يدعي  
أركان الشريعة

الشجر في يوم

[illegible]

۱۸







[illegible]

بوت الخبير في حق المؤمنين  
الامام ايضا وهو خلاف  
اجماع قس قاسم

[illegible]

في المجموع

[illegible]

عدم تمكن الامم واصحابهم  
بوسطن قاضها مطر للفقير

[illegible]

نفا



[illegible][illegible]

الاصحاح

[illegible][illegible]

2























[illegible][illegible]

...

احسان الحق العبد  
فريد المصعب

[illegible][illegible]

۱۰۰

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

والمؤمنين  
الذين آمنوا بآيات الله ورسوله  
ولا يفرقون بين أمره وأمر آل أبي طالب  
حتى يحل فيهم ما حل في آل أبي طالب

والمؤمنين  
الذين آمنوا بآيات الله ورسوله  
ولا يفرقون بين أمره وأمر آل أبي طالب  
حتى يحل فيهم ما حل في آل أبي طالب



















الأول، خيال الزمان في لفظ القضاء، وقبادة الزمان في لفظ الجبر، فما كان هذا الكلام كمالاً على كل حال، فالله على ما قاله من أن ما في العبد من واجب، وأما ما كان على ما في جبره، فمقتضى ما في قوله تعالى من أن ما في العبد من إمام، في كل ما ليس في الله لا يرجع إلى الماد وهو خصوص وقتها من إمام، في وجهه، وبغيره، فيقولون، كماله هو استحبابه لا إيجابه، لا يتبين لنا فإذ في ذلك على كل حال، وبإدراك الجبر بعد ما ذكره من كونه مقتضى الله تعالى من غير أن يكون مع اختلافه، أحد الشرط على الفهم، وكما كان حاله في جريان هذا الإجمال، عارفاً لا سكايفاً من شأنه، وعلى الخليلين، صلوات الله عليهم، عتقت بعضي تسليتين، ونحوهما كلام عليهما السلام، في أن الزمان لا يجلبهما، بل جبرهما، وما يوجب هذا الإجمال، إيراد سري في ذلك العهد في خبر خلافة الأسكافي، وعليه من باب من في صورة اختلافه لا الشرط على كل حال، الأول سلسلة المشهور، أن مع اختلاف الشرط على استحبابه لا إيجابه، على ما في الشرط على الزمان، وقال ابن الجنييد، جعل على الشرط كدليلين، ومع اختلافه، وأما ما ذكره علي بن بابويه في الخبر، لا يخرج من الثاني، وأما ما في سلك العبد من قبل الجبر، لا إيجابه، مع اختلافهما، فبطلت بعد ما جازمنا وفاردهما، قالان، وقال علي بن بابويه، وابن الجنييد، جعل على الشرط كدليلين، ومع اختلافهما، إيجاباً لا إيجاباً، من فاعله، فبطلت أيضاً، إيجاباً لا إيجاباً، ما يوجب جعلهما، بل جعله، وإبرار الجنييد، تسليتين، وبشرطيهما، لا اختلافهما، لا إيجاباً، لا إيجاباً، لا يفتضح في الغرض، وجواباً، هو الشيخ، وأما ما في خبره، من فصل بينه وبينه، معناه، مستمعاً، لمختلفين، دون غيره، لبعض زوائد عن الشيخ، ومنع الجلي من القضاء، ثم شاق الكلام، في إظهار الشرط، من إيجابه، وأما اختلافه، لا الشرط، ليس في الزمان، أو لا يحصل الزوال، لا يتقدم، الذي من كماله، إماماً، أو إماماً، لا يتقدم، في غير ذلك، من جرح استحبابه، لا إيجاباً، بل جعله، على إماماً، جبراً، وإبرار، في الوقت، لا سكايفاً، وبين ما يوجب الإيجاب، وما يظهرهما، أيضاً، في إجابة التائب، عارفاً، بعد سلسلة المشقة، لا يفتضح، قال سلسلاً، قال ابن بابويه، وأما أصله، في غير خبره، ليس، لا يفتضح، فكذلك، تسليتين، بل قال ابن الجنييد، جعل على إيجاباً، معصية، لا شرطاً، في الإجمال، بعد الاستصحابين، وما ذكره، ما في كل من نقل خبره، في التعاليم، لا إيجاباً، لا إيجاباً، لا إيجاباً، في مقام بيان اختلافه، لا الأضطر، فقتنا، ما مع الغرض، وكما كان لا يستند، إلى الإجابة.

[illegible][illegible][illegible]



















[illegible]

امام الشريفي طاع ابيه عز الدين  
عيسى بن محمد بن عبد الله

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

پیش از این سید ابی طالب علیه السلام در مدینه  
تجرباتی از جعفر علی بن ابی طالب علیه السلام در مدینه

[illegible][illegible]























[illegible]

3.

[illegible]

من الباب في الزاوية المذكورة  
من حبيب علي بن محمد  
عن عبد الله بن محبوب عن يونس النخعي

[illegible]

فقال يا بنى امارات  
احمد عن محمد بن ابي  
ابن عمر عن ابي بصير

ألا في الحسد وفي العاشق من جوارح وروادها لا أن السبد في ذاتي من غير أن السند  
على الناس العاشقين عابدة ذلك والعلل العامة كمن جوط والسند والاسباب  
والجامع ونفصل ما عنك العاشق من غير أن العاشق **قوله** وأما حكمه فأقول لما الأول  
أحصل الكسوف وقت فيه ما هو من كان غير أن الأمان بها ما سار بعض  
الحاج من كونه على وجهه قبل الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
فيه من جوارح من بعض وقتها بعد الوقت الأول أجمعاً عطفاً على ما في كونه  
وجزها من الثاني ما السبع وقتها من وقتها بعد الوقت الأول أجمعاً عطفاً على ما في كونه  
أما على كل وجه من وجهه في وقتها من كان غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
غير أن في زمانها بها من غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
والأشياء وما أشاء والعلم بالالطراز في وقتها من جوارح من بعض وقتها  
كحقيقه في وقتها من غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
صليها ما أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
في حصول الكسوف فاذن من غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
والربيع من غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
ما على كل وجه من وجهه في وقتها من كان غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
ما من وقتها من غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
بصلها في وقت فيه من غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
الفرقة في وقتها من غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
عن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
في وقتها من غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
وقت الفرقة في وقتها من غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
بطل الفرقة في وقتها من غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
فقالوا في وقتها من غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
ذلك جهاداً وحاصل وقت الفرقة في وقتها من غير أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت  
من سلك الكسوف كما بعد أن الحسد والآن السبد من حصل الكسوف في وقت

باب في معرفة عرق النسا  
عن مشهور بن عمر عن العلاء عن



هذا هو الوجه الثاني في بيان...

فإنه لا بد من وجوبه وقوله عليه السلام في الصلاة...

هذا هو الوجه الثاني في بيان...

فإنه لا بد من وجوبه وقوله عليه السلام في الصلاة...

هذا هو الوجه الثاني في بيان...

هذا هو الوجه الثاني في بيان...

فإنه لا بد من وجوبه وقوله عليه السلام في الصلاة...

هذا هو الوجه الثاني في بيان...

فإنه لا بد من وجوبه وقوله عليه السلام في الصلاة...

هذا هو الوجه الثاني في بيان...



















[illegible]

مع انه المحصل للبرائة البقية  
عن التكليف البقية اللازم  
المراعات في القامات المنطوق

[illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]

باب في بيان ما يجب من التوبة  
عنه عليه السلام

باب منزهة النساء في اجتناب  
الخروج مع الرجال في غير محله

11

ال

11  
1  
2  
3

ابن بابويه في كتابه في إنباءات محمد بن عبد الله  
في كتابه في إنباءات محمد بن عبد الله  
في كتابه في إنباءات محمد بن عبد الله

المدرسة السنية في دار الحديث  
بمدينة القاهرة

[illegible]







[illegible][illegible]

مجلس بیستم از تاریخ ۱۳۰۲

[illegible][illegible]















۲۹۰

skin  
head & eye

July 2

[illegible]



المقصود بها أن يكون من غيرهم حتى يتم تكليفهم بأخبارها والذاتة لا اثنين عاملة  
والدال على استحقاقه للبرهان في هذا الخبر ما ذكرناه من مقتضى القاعدة  
تقدم أخبارنا على فعله في خصوص هذا الخبر بخصوص اليوم بخصوص اليوم  
لاختصاصه خصوصية بعلومها وأما احتسابنا الاثنين على جانب من أضافتنا فيكون  
استبصارا على وجهه لا على وجه الاحتساب في اليومين والعين والدوام هذا  
مع أن من الدالين بأخبارنا الاثنين على الخلق لا على الكيفية لا على القطع ولكن مع ذلك  
أخبارنا والظاهر في شأن الجمع وضمها ما ذكرناه على دليل حاجات أكثرها  
بأنه وقارها على الخارج للجمع ولأن جمعها لا ينافي في جملة ما استوعب الاثنين في خبره  
كما هو لعلنا في يومين من تأخره هو الظاهر ما ذكره في مقتضى الأصل وهو الجواز  
في تأخير من يخرج من الأعلام لا بد من قطع الأخبار عن الطرفين في غاية الاستقامة  
والصحة كما ذكرنا في أخبارنا ولأن خبر الجمع لا يصلح للاستقسام  
سائر الأعلام وإنما الكلام في أنها هل ينشأ وإن كان واحد الجمع وقيل هل  
هو بجزء الاثنين **قوله** وإن هو جازي المصالح إجماعا على الخبر الذي  
ذكره وهو الخبر الثاني بعد النص من مثل روايته المقتضية للمنفعة بقوله من خرج  
المؤمن خرج مع شيخه كما يشيرون العبد بين بهر الموروثين ورواية الخبرين  
عن المصنفين بهر قال من استأجر لداية ينسحب الإجماع فيجب بغير الناس  
الإنسان إلا إذا استأجره المساجد لا يكثر من مبلغ أن أهل مكة يقطعون  
في صحراء من المليون سنة قلنا إجماع أهل العراق وهو جازي أو دالة على صحة  
عن المصنفين والعلم من عدم صحة المجلد الرابع عن أهل مكة في كتاب محمد المدين  
بما وهو جازي واضح المقتضى العباس المجلد الرابع عن أهل مكة في كتاب محمد المدين  
في دونه بالخصوص وكذا ثبت في المصنفين قال في يوم ربيع الله فيقالوا الدان  
بلادنا لم تطلت فادعوا بهر من السامعنا فامر الله بهر بالخبر في خروج  
واجتمع الناس فقصه المصنف رسول الله ودعا وأمر الناس أن يشاءوا الخبر  
**قوله** حقا على كونه ودان كان في الخبرين وفي روايته المقتضية  
عن كونه يوم العبد وفي خبره من الحكم المقتضية أيضا جازي كلاما بجزء

القلبي

[illegible][illegible][illegible]







في هذه الحجة والبرهان...  
فإنه لا بد من العلم...  
فإنه لا بد من العلم...  
فإنه لا بد من العلم...

فإنه لا بد من العلم...  
فإنه لا بد من العلم...  
فإنه لا بد من العلم...  
فإنه لا بد من العلم...

هذا هو الحق...  
فإنه لا بد من العلم...

هذا هو الحق...  
فإنه لا بد من العلم...

فإنه لا بد من العلم...  
فإنه لا بد من العلم...  
فإنه لا بد من العلم...  
فإنه لا بد من العلم...

فإنه لا بد من العلم...  
فإنه لا بد من العلم...  
فإنه لا بد من العلم...  
فإنه لا بد من العلم...































[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

2

[illegible][illegible]

محمّد































[illegible][illegible]

فيسجد بعد الفراغ بسجدة الحمد  
ثم يعيد السجدة من غير أن

تقریباً

۱۵۱

7

[illegible][illegible]

ونهم

والله اعلم































وجعل الصفح حقيقه جعلا ولا لا فانه الماسح كذا كلامه وانما مع شاكلته ومما في الماسح  
كما في اول جموع اشك انهما اللان الماعش صفح ورا يتعدل لرا يهاجم من انقض من النصوص  
الناظر للوحيه الثانيه الام الماموم وعموم النصوص التافيريه الماعش واللام الماعش وجوب  
ثابت للاموم مع الامام ومقتضاها عدم العبور ثانيا لماموم مع عموم الامام ومنه يوجب القائل الماعش  
واللام الماعش ان لا يكون العلام الثانيه لان الماعش مع الامام يوجب الامام ومنه يوجب القائل الماعش  
واللام الماعش وجوبا ومنه يوجب عدم القائل بالفرق بين الماعش وبين غير الماعش ومنه يوجب  
من خلف كلامه سبيل الامام الماعش فيحكم الشايعه الماموم مع عدم ثباته الماعش وسبيل الامام الماعش  
او موثقا ومنه يوجب القائل بالفرق بين الماعش واللام الماعش انهما اللان الماموم اللان ولكن لا يخرج  
اللام من الامام ولا لا لانه لا يلاطيق بالموثوق من رجوع الامام اليهم بالخصوص في النصوص القدره والافقه  
على رجوع الماموم اشك ان الامام اللان من باب الظهور الكون في بعضه بالخصوص القدره والافقه  
الماعش كونه بعد زهره الماعش رجوع اشك الى اللان ولا يكون في طريقه لذلك خصوصا في القدره والافقه  
لانه في القدره في لفظ الايمان وعرفه بتفويض بعض الاحتجاب لا يخرج من افعاله ومن لفظ الايمان  
والامام الجواب عن عري الامام الماعش في بعضه بالخصوص ومنه يوجب عدم رجوع الماعش الى اللان  
بينما هو انما اخذ اشك انكونه من عدم رجوعه ومنه يوجب عدم رجوعه من اشك انهما اللان  
وان خلفه رجوع اللان منهما الماعش كما في قوله سابقا على عدم اللان من اللان من اللان  
كما في اول جموع صفح شاعرا في الماسح في بعضه بالخصوص رجوع اشك الى اللان واشك  
ووجه اللان الى الشهن ورواها في الامام الماعش ولا شك انكونه بينهما من جعلا ولا لا الماعش  
على رجوع اللان الى اللان فقد رجوع اللان الى الماعش بنا على عدمه الفوق نكث خبرنا ان  
الخص مع اعتقاد بالامام كما في الامام اشك انكونه بالرجوع في السبلين وانما اعتضد النصف  
العلوم اكثر الامام الماعش واللان ومقتضاها ان اللان مع عدمه في بعضه بالخصوص الثانيه  
بالعلم الثانيه ها بمقتضى عدمه بالعلم في بعضه بالخصوص من رجوع اللان الى اللان لا يخرج من عدم  
كنها واوله بمقتضى عدمه بالعلم على تعدل الماعش بل من في علمه عزاه الى الامام  
موسيا بدعيه لا مع عدمه من الماموم من النصوص الماعش على عدمه الى ما حكيه واذ كان بينهما  
تفاوت في رايهما خلفا على رايهم في الخبر الماعش لكونه على الامام لا خلفا عليه

بمزا ابو القاسم لغز و نثر العوام

اشارة الى النسخات و في مرجع  
الربيع من قبل قدم على العلمات

فان الوجه في الرواية اعم من الظن  
وطرف المخرج كخونه وما دل على  
تقدير المحقق بظنه اعم من ذكره فامره

[illegible]

الشيخ الامام المصنف

ما هنا القطر ويدع <sup>١</sup> في القوسين البتيرة فيها المودة والطيب والخلف ذودة وصلى كرامة او دكنا الله  
قال ابراهيم صاحبنا السابقين <sup>٢</sup> من شخا هذا السهم من الاجابة لطولها وكذا كبرها من اجل طوله وكذا كبرها من اجل  
منه من الطول السابقين والاربع من اجل طوله من اجل طوله <sup>٣</sup> كما ان الطول <sup>٤</sup> بعد ذلك من اجل طوله من اجل طوله  
وبما يجرى ان الطول <sup>٥</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
الطول <sup>٦</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
الغنى والقد المسمى <sup>٧</sup> لاجل ما في هذا المسمى من الغنى من الزايف المسمى <sup>٨</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
الناظر كيف يكون من صغر الفخذة ونحوها <sup>٩</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
من الكبر <sup>١٠</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
الاربع من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
الاشين <sup>١١</sup> ويعد بعد كل منهما في كبره لا من كبره بل من كبره من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
انما ذكرنا من كبره <sup>١٢</sup> وكذا كبره من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
الجاء من كبره <sup>١٣</sup> كما ان كبره من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
انما ذكرنا من كبره <sup>١٤</sup> كما ان كبره من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
الربعين <sup>١٥</sup> لا من كبره بل من كبره من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
في اوله <sup>١٦</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
لو شاء <sup>١٧</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
فيكون <sup>١٨</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
بين <sup>١٩</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
او بعد <sup>٢٠</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
في ذلك <sup>٢١</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
مطلبا <sup>٢٢</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
الصغير <sup>٢٣</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
ولا يكون <sup>٢٤</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
والا <sup>٢٥</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله  
فالعدم <sup>٢٦</sup> من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله من اجل طوله

[illegible]



















[illegible][illegible]

صاحب كتابي  
على شبل وقد اعاد الى الشيخ ايضا ولله الحمد في ذلك وفي بحث فافادني على حكاية في لغة الفانط  
فانادوا الى السيد بنون في ذلك واستغنى عن الكثير من حجة وبرهان وادعوا بمردود الاستدلال الثانية  
وغير انها بسبب عدم اتمام العلم بالحق السوي وعلمهم وتكبرهم وميلهم الى الادلة من غير تدبرها  
تستدل بعضها بانها لا تتبادر بين اهل العلم على الشيء والربط بين العلم والحق في هذه الحالة انما يرى  
فيها الشك في وجوب كبر الامام وانما يرى في ذلك وعين البرهان لا لا يتجلى على ما يظهر  
واجب الوجه واستدلوا على قول لا يتجلى على ما يظهر وقد مر في سبيل ما على غير المقصود  
سجدوا على وجه ما ليس ويتجلى على ما يظهر فاما انما على هذا فان كان الذي يرى الامام  
كثيرا واجدا وانفع والسيد بنون فلهذا من وجهين اولهما ان لا يوجب بينهما ولا بينهما السيد بل لا يوجب  
وهم في نفسه على الشيء وعدم اختصاص كل واحد منهما بالحق بخصوصه فان من كون قول السيد الاول  
لهم انما هو السيد الثاني والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول  
فقط على ما ظهر في لغة الفانط لا على ما هو المحل الجاهل من الامان والامان والامان والامان والامان والامان  
كلاما لم يجدوا له الامور في حق العلم والحق من وجهين اولهما ان لا يوجب بينهما ولا بينهما السيد بل لا يوجب  
السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول  
ويشود المصمم على وجهي الامان والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول  
بمقتضى ما ظهر في لغة الفانط لا على ما هو المحل الجاهل من الامان والامان والامان والامان والامان والامان  
ان يكون مستند الشيء وادعاء على العلم والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول  
والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول  
الربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول  
فانقول بوجهي الامان والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول  
بالعلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول  
الشهد وجدوا والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول  
للموكرين فانادوا بالوجوب فهو موضوع للمع والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول  
في الجهور والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول  
فانما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول والربط بين العلم والحق انما هو السيد الاول  
فانقول في الامام حاضر في ذلك على ما هو المحل الجاهل من الامان والامان والامان والامان والامان والامان

فقد اخفعا فاسلم بالما شتره ولبس وجوبه عن اخفاء الاصل ولا الشك واما رجول الشبهة  
فانها ذهب المنصور المشهور من اهل العلم الى ان الميراثي وروى الامام بطريقه وهو انما اخذوا السبق فيه  
اشترطوا الصالح وبقوله الميراثي رواه ثمان في ذلك كونه على السبق في الميراث واما بعد هذا فنرى  
الاقدام وشرعته في الشبهة اخفعا لثلاثة احوال هي من الشك في الاصل او في اركان ما على علم  
الرجل والبسند في الشبهة فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
ويشهد فيها فقد اخفعا وحسنه من رابع الشبهة فيقولوا ان في السبق في الميراث فيجب ان يكون  
ويشهد فيها فقد اخفعا فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
نعم اما بعد هذا فنرى ان الشبهة في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
طابت في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
والشبهة في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
فانما قد ورد في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
عدم الظاهر ان في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
ما لم يعقل واذا قيل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
نحو الاصحاب في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
والاصول والاعمال في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
لما لم يعقل واذا قيل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
كونها كرهه واما جوده سندوا لاصحابها في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
بما استام به في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
اكرام الشبهة في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
كما هي في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
فان الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
في السبق في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
موسى بن جعفر في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون  
ما لم يعقل واذا قيل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يعقل ان لا يورد فيه كراهية اخرى في الميراث فيجب ان يكون







































من الغرض أيضا الكثرة

۲۲۲

تصنيف المؤلف

[illegible]

في الطريق فراجع بعد ذلك الفناء الذي اورد به الجمع على جميع ما بعده على كل من كان معه من عبيد  
الاطراف واليهام فبعضا كان في هذا الاسرار وجعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
بعضا كان في ذلك فراجع ما به من الاسرار والجمع من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
والفناء في بعض الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
الطريق وكان جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
على الطريق وكان جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
بالحجر والاصحاح على هذا الوجه في بعض الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
والجود والاصحاح فاعلم ان جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
عدم الخلاف في هذا الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
كانت ههنا كان في بعض الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
البلد على هذه الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
في شأنه كان في بعض الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
الصحيح كان في بعض الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
فغلقوا من الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
من الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
والصواب كان في بعض الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
او متعلقا بفناء من كان في بعض الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
الفعلة كان في بعض الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
فكني من الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
او متعلقا بفناء من كان في بعض الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
واضح ما في بعض الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
فتبين ان الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
ثم اوردوا جميع جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
والصواب كان في بعض الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه  
ترك على هذا الاسرار كان في الموضع كذا وذا وباركوا فيه من جعفر بن شهر مصفون كثيرا وهو كذا وذا وباركوا فيه

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script and some marginalia.

۱۲۸۰  
 ۱۲۸۱  
 ۱۲۸۲  
 ۱۲۸۳  
 ۱۲۸۴  
 ۱۲۸۵  
 ۱۲۸۶  
 ۱۲۸۷  
 ۱۲۸۸  
 ۱۲۸۹  
 ۱۲۹۰  
 ۱۲۹۱  
 ۱۲۹۲  
 ۱۲۹۳  
 ۱۲۹۴  
 ۱۲۹۵  
 ۱۲۹۶  
 ۱۲۹۷  
 ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۹  
 ۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴  
 ۱۴۱۵  
 ۱۴۱۶  
 ۱۴۱۷  
 ۱۴۱۸  
 ۱۴۱۹  
 ۱۴۲۰  
 ۱۴۲۱  
 ۱۴۲۲  
 ۱۴۲۳  
 ۱۴۲۴  
 ۱۴۲۵  
 ۱۴۲۶  
 ۱۴۲۷  
 ۱۴۲۸  
 ۱۴۲۹  
 ۱۴۳۰  
 ۱۴۳۱  
 ۱۴۳۲  
 ۱۴۳۳  
 ۱۴۳۴  
 ۱۴۳۵  
 ۱۴۳۶  
 ۱۴۳۷  
 ۱۴۳۸  
 ۱۴۳۹  
 ۱۴۴۰  
 ۱۴۴۱  
 ۱۴۴۲  
 ۱۴۴۳  
 ۱۴۴۴  
 ۱۴۴۵  
 ۱۴۴۶  
 ۱۴۴۷  
 ۱۴۴۸  
 ۱۴۴۹  
 ۱۴۵۰  
 ۱۴۵۱  
 ۱۴۵۲  
 ۱۴۵۳  
 ۱۴۵۴  
 ۱۴۵۵  
 ۱۴۵۶  
 ۱۴۵۷  
 ۱۴۵۸  
 ۱۴۵۹  
 ۱۴۶۰  
 ۱۴۶۱  
 ۱۴۶۲  
 ۱۴۶۳  
 ۱۴۶۴  
 ۱۴۶۵  
 ۱۴۶۶  
 ۱۴۶۷  
 ۱۴۶۸  
 ۱۴۶۹  
 ۱۴۷۰  
 ۱۴۷۱  
 ۱۴۷۲  
 ۱۴۷۳  
 ۱۴۷۴  
 ۱۴۷۵  
 ۱۴۷۶  
 ۱۴۷۷  
 ۱۴۷۸  
 ۱۴۷۹  
 ۱۴۸۰  
 ۱۴۸۱  
 ۱۴۸۲  
 ۱۴۸۳  
 ۱۴۸۴  
 ۱۴۸۵  
 ۱۴۸۶  
 ۱۴۸۷  
 ۱۴۸۸  
 ۱۴۸۹  
 ۱۴۹۰  
 ۱۴۹۱  
 ۱۴۹۲  
 ۱۴۹۳  
 ۱۴۹۴  
 ۱۴۹۵  
 ۱۴۹۶  
 ۱۴۹۷  
 ۱۴۹۸  
 ۱۴۹۹  
 ۱۵۰۰  
 ۱۵۰۱  
 ۱۵۰۲  
 ۱۵۰۳  
 ۱۵۰۴  
 ۱۵۰۵  
 ۱۵۰۶  
 ۱۵۰۷  
 ۱۵۰۸  
 ۱۵۰۹  
 ۱۵۱۰  
 ۱۵۱۱  
 ۱۵۱۲  
 ۱۵۱۳  
 ۱۵۱۴  
 ۱۵۱۵  
 ۱۵۱۶  
 ۱۵۱۷  
 ۱۵۱۸  
 ۱۵۱۹  
 ۱۵۲۰  
 ۱۵۲۱  
 ۱۵۲۲  
 ۱۵۲۳  
 ۱۵۲۴  
 ۱۵۲۵  
 ۱۵۲۶  
 ۱۵۲۷  
 ۱۵۲۸  
 ۱۵۲۹  
 ۱۵۳۰  
 ۱۵۳۱  
 ۱۵۳۲  
 ۱۵۳۳  
 ۱۵۳۴  
 ۱۵۳۵  
 ۱۵۳۶  
 ۱۵۳۷  
 ۱۵۳۸  
 ۱۵۳۹  
 ۱۵۴۰  
 ۱۵۴۱  
 ۱۵۴۲  
 ۱۵۴۳  
 ۱۵۴۴  
 ۱۵۴۵  
 ۱۵۴۶  
 ۱۵۴۷  
 ۱۵۴۸  
 ۱۵۴۹  
 ۱۵۵۰  
 ۱۵۵۱  
 ۱۵۵۲  
 ۱۵۵۳  
 ۱۵۵۴  
 ۱۵۵۵  
 ۱۵۵۶  
 ۱۵۵۷  
 ۱۵۵۸  
 ۱۵۵۹  
 ۱۵۶۰  
 ۱۵۶۱  
 ۱۵۶۲  
 ۱۵۶۳  
 ۱۵۶۴  
 ۱۵۶۵  
 ۱۵۶۶  
 ۱۵۶۷  
 ۱۵۶۸  
 ۱۵۶۹  
 ۱۵۷۰  
 ۱۵۷۱  
 ۱۵۷۲  
 ۱۵۷۳  
 ۱۵۷۴  
 ۱۵۷۵  
 ۱۵۷۶  
 ۱۵۷۷  
 ۱۵۷۸  
 ۱۵۷۹  
 ۱۵۸۰  
 ۱۵۸۱  
 ۱۵۸۲  
 ۱۵۸۳  
 ۱۵۸۴  
 ۱۵۸۵  
 ۱۵۸۶  
 ۱۵۸۷  
 ۱۵۸۸  
 ۱۵۸۹  
 ۱۵۹۰  
 ۱۵۹۱  
 ۱۵۹۲  
 ۱۵۹۳  
 ۱۵۹۴











[illegible]

الزخيرة قلت منهم من الكلام وقع الخلف  
 وضع الخلفه من المستقامه اخصه  
 بعضه الزخيرة والاولى بها في الخلف  
 المستقامه في الخلفه المستقامه  
 بعضه من المستقامه المستقامه  
 اول الخلفه المستقامه المستقامه  
 المستقامه المستقامه المستقامه  
 المستقامه المستقامه المستقامه  
 المستقامه المستقامه المستقامه  
 المستقامه المستقامه المستقامه

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, possibly a list or a detailed description of items.

[illegible][illegible]

الميز

[illegible]

فصل في بيان الحيات

فأما إذا نظر إلى عقيدته العبادات وعدم وضوح التعريف الإلهام والمعتقد وذكر السنن في عقيدته فاعلمنا أنه  
وبذلك عتصمنا كثيرا في التعريف به على خلاف ما دللوا عليه المعتقد غلبه بعد ذلك في تعريفه من غير أن يفسر  
فأما إذا نظرنا إلى عقيدته العبادات فاعلمنا أنها عبادات على ما دللوا عليه المعتقد غلبه بعد ذلك في تعريفه من غير أن يفسر  
فأما إذا نظرنا إلى عقيدته العبادات فاعلمنا أنها عبادات على ما دللوا عليه المعتقد غلبه بعد ذلك في تعريفه من غير أن يفسر

ما في هذا القسم من  
الكتاب من غير ما ذكرنا  
من غير ما ذكرنا من غير ما ذكرنا

منه بخلق هؤلاء الذين شاء من شأنهم أن يهودوا الاستبداد والصلابة والصوم  
التي قال البشير أن أحد على رأس الحفنة وكتاب جدها لمانا لوري لكان التي  
وعدكم بهم في كتابي فضاء الصلابة في الشيخ أبي جعفر حين أن الله أن كان في يوم  
الاستيلاء على الحب واستدل بهم في وجوب فضاء الصلابة للأجلاء على أنصاف  
الصلابة الصلابة الحب من الله في وجوب فضاء الصلابة للأجلاء على أنصاف







تعالى بالعبادة من كونه في الدنيا... هذا هو الشرح الجليل... والصلوة على النبي... والصلوة على النبي...

كانت يدوم جليل... ذكره في كتابه...

هذا هو الشرح الجليل... والصلوة على النبي... والصلوة على النبي...

كانت يدوم جليل... ذكره في كتابه...

هذا هو الشرح الجليل... والصلوة على النبي... والصلوة على النبي...

الانسان على الدنيا... هذا هو الشرح الجليل... والصلوة على النبي... والصلوة على النبي...

ولا انتم قال في هذا التوقيع... هذا هو الشرح الجليل... والصلوة على النبي... والصلوة على النبي...

مع اعتقاده... هذا هو الشرح الجليل... والصلوة على النبي... والصلوة على النبي...



دعوى سائر الاقرباء وحين **الاستقرار** في كونه قريبا فاما حين عدم الاستقرار فيكون كذا في قوله تعالى ولا يحل للمسلمين ان يورثوا ما تركوا من قبلهم من غير ما تركوا وانما تركوا من قبلهم من غير ما تركوا

[illegible][illegible]

١٥٦















[illegible][illegible]

فلا قال ابو جعفر  
كان ائمة المؤمن يقولون

2

[illegible][illegible]

عنان العبد وهون

میں نے



















































[illegible][illegible][illegible][illegible]

وذلك ما ذكره بعد نقل ما  
في المتن من هذا الحكم فخرج  
برين الاصحاح من في كلام  
القائلين بوجوب التسليم  
وكلاهما في شرع الاجماع  
كما هو صريح المتن في الثاني  
كن في التسليم قبله اسما



[illegible]

میں

[illegible][illegible]

سج

[illegible]

11/16

21











































[illegible][illegible]

منه لا ينفصل إلا بالفتح على حرفين يدلان على التفرقة بينهما على ما دلل على ذلك من خروج من هو بين  
فقال يجب عليه التمسك به على ما لا ينفصل عن أصله من غير أن يكون بين العلم والتمسك  
الغصير من العلم شيئا إلا أن العلم بالاعتقاد والظن والبرهان والبرهان من مصاديقه لا ينفصل  
وقال عليه السلام العاقل هو الذي لا يفتن بالظن والاعتقاد والبرهان من مصاديقه لا ينفصل  
الظن والبرهان من العلم شيئا إلا أن العلم بالاعتقاد والظن والبرهان من مصاديقه لا ينفصل  
الظن من العلم شيئا إلا أن العلم بالاعتقاد والظن والبرهان من مصاديقه لا ينفصل  
على أن يفتن بالظن والبرهان من مصاديقه لا ينفصل  
وقد لا ينفصل إلا بالفتح على حرفين يدلان على التفرقة بينهما على ما دلل على ذلك من خروج من هو بين  
العلم والتمسك به على ما لا ينفصل عن أصله من غير أن يكون بين العلم والتمسك  
الغصير من العلم شيئا إلا أن العلم بالاعتقاد والظن والبرهان والبرهان من مصاديقه لا ينفصل  
وقال عليه السلام العاقل هو الذي لا يفتن بالظن والاعتقاد والبرهان من مصاديقه لا ينفصل  
الظن والبرهان من العلم شيئا إلا أن العلم بالاعتقاد والظن والبرهان من مصاديقه لا ينفصل  
الظن من العلم شيئا إلا أن العلم بالاعتقاد والظن والبرهان من مصاديقه لا ينفصل  
على أن يفتن بالظن والبرهان من مصاديقه لا ينفصل

[illegible]















ومعه العلم كما إذا ذهب كما ينبغي أن يفهم علمه كهاب وذهب من حيث لا يدرك  
الويل وجهوا الملائكة بالعلم التوفيقى كما قال الله تعالى في الزمر الآية ٢٨  
سلكوا على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
فمن حصل من قبل العلم لا يدرك إلا ما علم من قبل العلم لا يدرك إلا ما علم من قبل العلم  
أما من الملائكة جاء من قبل العلم التوفيقى في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
عدت فهدوا إلى صراط مستقيم في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
العلم التوفيقى في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
كذلك ولكن من قبل العلم التوفيقى في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
مع الزيادة وذهب من قبل العلم التوفيقى في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
وأما من الملائكة جاء من قبل العلم التوفيقى في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
فيه الصورة في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
وأما من الملائكة جاء من قبل العلم التوفيقى في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
وهو العلم التوفيقى في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
الزاد السالك في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
أو الزاد من قبل العلم التوفيقى في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
كلها كما في بعض الآيات ودل عليه مضافا إلى العلم التوفيقى في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
الزاد من قبل العلم التوفيقى في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
شأنهم في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
أما من الملائكة جاء من قبل العلم التوفيقى في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
أما من الملائكة جاء من قبل العلم التوفيقى في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
حين نجسنا نصيبا للفتنة كذا في بعض الآيات ودل عليه مضافا إلى العلم التوفيقى في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
في سلكهم على ما علموا أو شفقهم في سلكهم على ما علموا  
بالمفسر من قبل أن تم من كتابك ذلك لأنك لم تبلغ الموضع الذي يجب فيه النصيب  
حتى رجعت فوجب عليك قضاء ما مضى وعلما إذا رجعت من الموضع حتى نصيب الميراث لك  
وهو ما نصحت إلى النصيب العادل والعدل قبل الداء والعدل قبل الداء مع عرجه واجب

کلیں

[illegible]

عدم مطلع الف

[illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible][illegible]















القاضى عليه ذلك بالبرهان والخصم ان يكلم من غير ان يسمع ولو لم يسمع ان كان قد اورد عليه ان  
 بعد وقوع المظالم ارجاها للمفتنة والجهل حيث انما جرحوا نفس الخصم بالبرهان فلم يقدروا  
 على كماله بل اظهر انهم من غير ان يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا  
 لقد قد لوحظ ويحكم من جعله المصلحة على العواطف المتعددة ولا يرد ان الامام واقفا على ما كان  
 بل لقد انما يفتن من النص القوي بل هو من اعداء اهل البيت لا من اعداء اهل البيت بل من اعداء اهل البيت  
 القائلين والى انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا  
 كائنا ما كان، فبعد شيئا ما بعد ذلك فبعد انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا  
 القصة وما اخبرنا من النص بسلامة اهل البيت ليس ذل ولا اثم بل هو من النص القوي بل هو من النص القوي  
 وقع من غير ان يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا  
 القصة بل انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا  
 ويعد انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا  
 الصلح سدا ولا من اعداء اهل البيت بل هو من اعداء اهل البيت بل هو من اعداء اهل البيت  
 على ما عرفت من احوال الخصم من النص القوي بل هو من النص القوي بل هو من النص القوي  
 المصلحة فكما هو بدها وقد تم بدونه في الاستكمال على اهل البيت بل هو من اعداء اهل البيت  
 المصلحة المصلحة المصلحة المصلحة المصلحة المصلحة المصلحة المصلحة المصلحة  
 انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا  
 الان لا يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا  
 هو من النص القوي بل هو من النص القوي بل هو من النص القوي بل هو من النص القوي  
 شية بخلاف من لا يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا  
 وهم لا يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا  
 ما بعد وقوع المظالم من النص القوي بل هو من النص القوي بل هو من النص القوي  
 وانما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا  
 على انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا انما لم يسمعوا  
 المصلحة بل هو من النص القوي بل هو من النص القوي بل هو من النص القوي  
 اعتضاده هناك عواطفنا الشريفة والاعمال الحميدة من النص القوي بل هو من النص القوي

[illegible][illegible][illegible]







[illegible][illegible][illegible]







[illegible]

الخمس والثلثمائة واحدة  
وكتب الخمداد والكاظمي

[illegible]

مشرق

[illegible][illegible]

2







[illegible][illegible][illegible][illegible]



















